

ISSN: 2181-1040  
DOI: 10.26739/2181-1040  
tadqiqot.uz/renaissance



# JCAR

**JOURNAL OF CENTRAL  
ASIAN RENAISSANCE**



VOLUME 2 |  
ISSUE 2

**2021**

# МАРКАЗИЙ ОСИЁ РЕНЕССАНСИ ЖУРНАЛИ

ЖИЛД 2, СОН 2

# ЖУРНАЛ РЕНЕССАНСА ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ

ТОМ 2, НОМЕР 2

# JOURNAL OF CENTRAL ASIAN RENAISSANCE

VOLUME 2, ISSUE 2



# МАРКАЗИЙ ОСИЁ РЕНЕСАНСИ ЖУРНАЛИ

№2 (2021) DOI <http://dx.doi.org/10.26739/2181-1040-2021-2>

Бош муҳаррир:

МАДАЕВА ШАҲНОЗА ОМОНУЛЛАЕВНА  
фалсафа фанлари доктори, профессор,  
Мирзо Улуғбек номидаги Ўзбекистон Миллий университети

Бош муҳаррир ўринбосари:

ЮСУПОВА ДИЛДОРА ДИЛШАТОВНА  
фалсафа фанлари бўйича фалсафа доктори (PhD),  
Ўзбекистон Республикаси Жамоат хавфсизлиги  
университети доценти

Бош муҳаррир ўринбосари:

ХОЖИЕВ ТУНИС НУРКОСИМОВИЧ  
фалсафа фанлари бўйича фалсафа доктори (PhD),  
Мирзо Улуғбек номидаги Ўзбекистон Миллий университети

## МАРКАЗИЙ ОСИЁ РЕНЕСАНСИ ИЛМИЙ-НАЗАРИЙ ВА ИЖТИМОЙ-ФАЛСАФИЙ ЖУРНАЛИ ТАҲРИРИЯТ АЪЗОЛАРИ

ҲАКИМОВ АКБАР АБДУЛЛАЕВИЧ  
Ўзбекистон Фанлар академияси,  
Ўзбекистон Бадиий академияси академиги,  
Санъатшунослик фанлари доктори,  
профессор (Ўзбекистон)

МАРИАННА КАМП РУТЦ  
Индиана университети  
ЕвроОсиё тадқиқотлари маркази  
профессори, тарих фанлари доктори (АҚШ)

ЖЎРАЕВ НАРЗУЛЛА ҚОСИМОВИЧ  
Ўзбекистон Давлат Жаҳон тиллар  
университети профессори,  
сиёсий фанлар доктори (Ўзбекистон)

МАХМУДОВА ГУЛИ ТИЛАБОВНА  
фалсафа фанлари доктори, профессор,  
Ўзбекистон Миллий университети  
қошидаги "Фалсафа" илмий  
марказ раҳбари (Ўзбекистон)

ИСЛОМОВ ЗОҲИДЖОН МАҲМУДОВИЧ  
Ўзбекистон Халқаро ислом академияси  
илмий ва инновация ишлар бўйича проректори,  
филология фанлари доктори, профессор (Ўзбекистон)

КЛЭР РООСИЕН  
Йел университети Славян тиллари  
ва адабиётлари кафедраси PhD доктори (АҚШ)

АНТонио Алонсо Маркос  
Сан Пабло номидаги СЕУ  
университети профессори (Испания)

ШИРИНОВА РАИМА ҲАКИМОВНА  
Мирзо Улуғбек номидаги Ўзбекистон  
Миллий университети халқаро ишлар  
бўйича проректори, филология фанлари  
доктори, профессор (Ўзбекистон)

КАРИМОВ ЭЛЁР ЭРИКОВИЧ  
Хофстра университети профессори,  
тарих фанлари доктори (АҚШ)

ГАБИТОВ ТУРСУН ҲАФИЗОВИЧ  
Ал Форобий номидаги Қозоғистон  
Миллий университети профессори,  
фалсафа фанлари доктори (Қозоғистон)

ХОЛМЎМИНОВ ЖАЪФАР МУҲАММАДИЕВИЧ  
Тошкент давлат шарқшунослик университети доценти,  
фалсафа фанлари доктори (Ўзбекистон Республикаси)

МИРЗАҲМЕДОВ АБДИРАШИД МАМАСИДИКОВИЧ  
Наманган муҳандислик-технология институти  
доценти, фалсафа фанлари доктори (Ўзбекистон)

МАҲКАМОВА НОДИРА РАҲМОНОВНА  
Муҳаммад ал-Хоразмий номидаги  
Тошкент ахборот технологиялари университети  
профессори, тарих фанлари доктори (Ўзбекистон)

САФАРОВА НИГОРА ОЛИМОВНА  
Навой давлат педагогика институти  
Ижтимоий фанлар кафедраси мудири,  
фалсафа фанлари доктори (Ўзбекистон)

ХИДИРОВА НАРГИЗА ЎРИНОВНА  
ЎзР ФА Тарих институти  
катта илмий ходими, тарих фанлари  
номзоди (Ўзбекистон)

КАРИМОВ РАҲМАТ РАҲМАНОВИЧ  
Мирзо Улуғбек номидаги Ўзбекистон  
Миллий университети проф.в.б.,  
фалсафа фанлари номзоди (Ўзбекистон)

КАЛОНОВ КОМИЛ КУЛАҲМАТОВИЧ  
Мирзо Улуғбек номидаги Ўзбекистон  
Миллий университети профессори,  
социология фанлари номзоди (Ўзбекистон)

ТОШОВ ХУРШИД ИЛХОМОВИЧ  
Мирзо Улуғбек номидаги Ўзбекистон  
Миллий университети доценти, PhD  
(Ўзбекистон)

ШУКУРОВ АКМАЛ ШАРОФОВИЧ  
Мирзо Улуғбек номидаги Ўзбекистон Миллий  
университети таянч докторанти (Ўзбекистон)

БЕКБАЕВ РАУФ РУСТАМОВИЧ  
Мирзо Улуғбек номидаги Ўзбекистон Миллий  
университети ўқитувчиси (Ўзбекистон)

Дизайн-саҳифаловчи: Хуршид Мирзахмедов

КОНТАКТ РЕДАКЦИЙ ЖУРНАЛОВ. [WWW.TADQIQOT.UZ](http://WWW.TADQIQOT.UZ)  
ООО Tadqiqot город Ташкент,  
улица Амира Темура пр.1, дом-2.  
Web: <http://www.tadqiqot.uz/>; Email: [info@tadqiqot.uz](mailto:info@tadqiqot.uz)  
Тел: (+998-94) 404-0000

EDITORIAL STAFF OF THE JOURNALS OF [WWW.TADQIQOT.UZ](http://WWW.TADQIQOT.UZ)  
Tadqiqot LLC the city of Tashkent,  
Amir Temur Street pr.1, House 2.  
Web: <http://www.tadqiqot.uz/>; Email: [info@tadqiqot.uz](mailto:info@tadqiqot.uz)  
Phone: (+998-94) 404-0000

Главный редактор:

**МАДАЕВА ШАХНОЗА ОМОНУЛЛАЕВНА**  
доктор философских наук, профессор,  
Национального университета Узбекистана имени Мирзо Улугбека

Заместитель главного редактора:

**ЮСУПОВА ДИЛЬДОРА ДИЛЬШАТОВНА**  
доктор философии (PhD), по философским наукам, доцент  
Университета Общественной безопасности Республики  
Узбекистан

Заместитель главного редактора:

**ХОДЖИЕВ ТУНИС НУРКОСИМОВИЧ**  
доктор философских наук (PhD), Национальный  
университет Узбекистана имени Мирзо Улугбека

## ЧЛЕНЫ РЕДКОЛЛЕГИИ НАУЧНО-ТЕОРЕТИЧЕСКОГО И СОЦИАЛЬНО-ФИЛОСОФСКОГО ЖУРНАЛА РЕНЕССАНСА ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ

**ХАКИМОВ АКБАР АБДУЛЛАЕВИЧ**  
Академия наук Республики Узбекистан, академик  
Академии художеств Узбекистана, доктор  
искусствоведения, профессор (Узбекистан)

**МАРИАННА КАМП РУТЦ**  
доктор исторических наук, профессор  
Центра евразийских исследований  
Университета Индианы (США)

**ДЖУРАЕВ НАРЗУЛЛА КАСЫМОВИЧ**  
профессор Узбекского государственного  
университета мировых языков, доктор  
политологических наук (Узбекистан)

**МАХМУДОВА ГУЛИ ТИЛАБОВНА**  
доктор философских наук, профессор,  
Руководитель исследовательского центра  
«Философия» Национального университета  
Узбекистана (Узбекистан)

**ИСЛАМОВ ЗОХИДЖОН МАХМУДОВИЧ**  
Проректор по науке и инновациям  
Международной исламской академии Узбекистана,  
доктор филологических наук, профессор  
(Узбекистан)

**КЛЭР РООСИЕН**  
доктор философии, кафедра славянских  
языков и литературы, Йельский университет (США)

**АНТонио АЛОНСО МАРКОС**  
профессор Университета CEU  
имени Сан-Пабло (Испания)

**ШИРИНОВА РАИМА ХАКИМОВНА**  
Проректор по международной деятельности  
Национального университета Узбекистана имени  
Мирзо Улугбека, доктор филологических наук,  
профессор (Узбекистан)

**КАРИМОВ ЭЛЬЁР ЭРИКОВИЧ**  
профессор Университета Хофстра,  
доктор исторических наук (США)

**ГАБИТОВ ТУРСУН ХАФИЗОВИЧ**  
доктор философских наук, профессор  
Национальный университет Казахстана  
им. Аль-Фароби (Казахстан)

**ХОЛМУМИНОВ ЖАЪФАР МУХАММАДИЕВИЧ**  
доцент Ташкентского государственного университета  
востоковедения, доктор философских наук (Узбекистан)

**МИРЗАХМЕДОВ АБДИРАШИД МАМАСИДИКОВИЧ**  
Доцент Наманганского инженерно-технологического  
института, доктор философских наук (Узбекистан)

**МАХКАМОВА НАДИРА РАХМАНОВНА**  
профессор Ташкентского университета информационных  
технологий имени Мухаммада аль-Хорезми, доктор  
исторических наук (Узбекистан)

**САФАРОВА НИГОРА ОЛИМОВНА**  
Заведующая кафедрой социальных наук, доктор  
философских наук, Навоийский государственный  
педагогический институт (Узбекистан)

**ХИДИРОВА НАРГИЗА УРИНОВНА**  
Старший научный сотрудник Института истории  
Академии наук Республики Узбекистан, кандидат  
исторических наук (Узбекистан)

**КАРИМОВ РАХМАТ РАХМАНОВИЧ**  
Доцент Национального университета  
Узбекистана имени Мирзо Улугбека,  
кандидат философских наук (Узбекистан)

**КАЛОНОВ КОМИЛ КУЛАХМАТОВИЧ**  
Профессор Национального университета  
Узбекистана имени Мирзо Улугбека, кандидат  
социологических наук (Узбекистан)

**ТОШОВ ХУРШИД ИЛЬХОМОВИЧ**  
Доцент Национального университета  
Узбекистана имени Мирзо Улугбека, PhD (Узбекистан)

**ШУКУРОВ АКМАЛ ШАРОФОВИЧ**  
Докторант Национального университета  
Узбекистана (Узбекистан)

**БЕКБАЕВ РАУФ РУСТАМОВИЧ**  
преподаватель Национального университета  
Узбекистана (Узбекистан)

Дизайн-верстка: Хуршид Мирзахмедов

КОНТАКТ РЕДАКЦИЙ ЖУРНАЛОВ. [WWW.TADQIQOT.UZ](http://WWW.TADQIQOT.UZ)  
ООО Tadqiqot город Ташкент,  
улица Амира Темура пр.1, дом-2.  
Web: <http://www.tadqiqot.uz/>; Email: [info@tadqiqot.uz](mailto:info@tadqiqot.uz)  
Тел: (+998-94) 404-0000

EDITORIAL STAFF OF THE JOURNALS OF [WWW.TADQIQOT.UZ](http://WWW.TADQIQOT.UZ)  
Tadqiqot LLC the city of Tashkent,  
Amir Temur Street pr.1, House 2.  
Web: <http://www.tadqiqot.uz/>; Email: [info@tadqiqot.uz](mailto:info@tadqiqot.uz)  
Phone: (+998-94) 404-0000

Chief Editor:

MADAeva SHAKHNOZA OMONULLAEVNA  
Doctor of Philosophy, Professor,  
The National University of Uzbekistan named after Mirzo Ulugbek

Deputy Chief Editor:

YUSUPOVA DILDORA DILSHATOVNA  
Doctor of Philosophy (PhD), in Philosophical Sciences,  
Associate Professor of the University of Public Security  
of the Republic of Uzbekistan

Deputy Chief Editor:

KHODZHIEV TUNIS NURKOSIMOVICH  
Doctor of Philosophy (PhD), National University  
of Uzbekistan named after Mirzo Ulugbek

## MEMBERS OF THE EDITORIAL BOARD OF THE SCIENTIFIC-THEORETICAL AND SOCIO-PHILOSOPHICAL JOURNAL OF CENTRAL ASIAN RENAISSANCE

KHAKIMOV AKBAR ABDULLAEVICH  
Academy of Sciences of the Republic of Uzbekistan,  
Academician of the Academy of Arts of Uzbekistan,  
Doctor of Arts, Professor (Uzbekistan)

MARIANNE KAMP RUTZ  
Doctor of History, Professor at the Center for  
Eurasian Studies, Indiana University (USA)

DZHURAEV NARZULLA KASIMOVICH  
Professor of the Uzbek State University of World  
Languages, Doctor of Political Science (Uzbekistan)

MAKHMUDOVA GULI TILABOVNA  
Doctor of Philosophy, Professor, Head of the  
Research Center "Philosophy" of the National  
University of Uzbekistan (Uzbekistan)

ISLAMOV ZOHJON MAKHMUDOVICH  
Vice-rector for science and innovations of the  
International Islamic Academy of Uzbekistan, doctor  
of philological sciences, professor. (Uzbekistan)

CLAIRE ROOSIEN  
Ph.D., Department of Slavic Languages  
and Literature, Yale University (USA)

ANTONIO ALONSO MARCOS  
Professor at the University of CEU  
named after San Pablo (Spain)

SHIRINOVA RAIMA KHAKIMOVNA  
Vice-Rector for International Affairs of the National  
University of Uzbekistan named after Mirzo Ulugbek,  
Doctor of Philology, Professor (Republic of Uzbekistan)

KARIMOV ELYOR ERIKOVICH  
Professor at Hofstra University, doctor  
of historical sciences (USA)

GABITOV TURSUN KHAFAZOVICH  
Doctor of Philosophy, Professor of  
National University of Kazakhstan named  
after Al-Farabi (Kazakhstan)

IBODULLAEVA SHOIRA  
Master student of the International Islamic  
Academy of Uzbekistan (Uzbekistan)

KHOLMUMINOV JAFAR MUHAMMADIEVICH  
Associate Professor of the Tashkent State  
University of Oriental Studies, Doctor of  
Philosophical Sciences (Uzbekistan)

MIRZAKHMEDOV ABDIRASHID MAMASIDIKOVICH  
Associate professor of Namangan Institute of engineering  
and technology, Doctor of Science (Uzbekistan)

MAKHKAMOVA NADIRA RAKHMANOVNA  
Professor of the Tashkent University of Informational  
Technologies named after Muhammad al-Khwarizmi,  
Doctor of Historical Sciences (Uzbekistan)

SAFAROVA NIGORA OLIMOVNA  
Head of the Department of Social Sciences,  
Doctor of Philosophy, Navoi State Pedagogical  
Institute (Uzbekistan)

KHIDIROVA NARGIZA URINOVNA  
Senior Researcher at the Institute of History of  
the Academy of Sciences of the Republic of Uzbekistan,  
Candidate of Historical Sciences (Uzbekistan).

KARIMOV RAKHMAT RAKHMANOVICH  
Associate Professor of the National  
University of Uzbekistan named  
after Mirzo Ulugbek, Candidate of  
Philosophy (Uzbekistan)

KALONOV KOMIL KULAKHMATOVICH  
Professor of the National University of  
Uzbekistan named after Mirzo Ulugbek,  
candidate of sociological sciences (Uzbekistan).

TOSHOV KHURSHID ILKHOMOVICH  
Associate Professor of the National  
University of Uzbekistan named after  
Mirzo Ulugbek, PhD (Uzbekistan)

SHUKUROV AKMAL SHAROFVICH  
Doctoral student of the National  
University of Uzbekistan (Uzbekistan)

BEKBAEV RAUF RUSTAMOVICH  
Lecturer at the National University  
Uzbekistan (Uzbekistan)

Design-pagemaker: Khurshid Mirzakhmedov

КОНТАКТ РЕДАКЦИЙ ЖУРНАЛОВ. [WWW.TADQIQOT.UZ](http://WWW.TADQIQOT.UZ)

ООО Tadqiqot город Ташкент,  
улица Амира Темура пр.1, дом-2.

Web: <http://www.tadqiqot.uz/>; Email: [info@tadqiqot.uz](mailto:info@tadqiqot.uz)

Тел: (+998-94) 404-0000

EDITORIAL STAFF OF THE JOURNALS OF [WWW.TADQIQOT.UZ](http://WWW.TADQIQOT.UZ)

Tadqiqot LLC the city of Tashkent,  
Amir Temur Street pr.1, House 2.

Web: <http://www.tadqiqot.uz/>; Email: [info@tadqiqot.uz](mailto:info@tadqiqot.uz)

Phone: (+998-94) 404-0000

<b>1. Холмўминов Жаъфар Муҳаммадиевич</b> ТАСАВВУФНИ ШАКЛЛАНТИРГАН МАНБАЛАР МУАММОСИ ҚИЁСИЙ ТАСАВВУФШУНОСЛИК ТАҲЛИЛИДА.....	7
<b>2. Гойибназаров Шухрат Гойибназарович</b> ИСЛАМ ОТВЕРГАЕТ ТЕРРОР: ИСТОКИ, ФАКТОРЫ И ИСТОЧНИКИ.....	18
<b>3. Назарова Шаҳноза Ибадуллаевна</b> ЖАДИД ШЕЪРИЯТИДА НАВОИЙ АНЪАНАЛАРИ.....	26
<b>4. Исақова Замирахон Рухитдиновна</b> ИСҲОҚХОН ИБРАТНИНГ “МЕЗОН УЗ-ЗАМОН” АСАРИНИНГ ЯНГИЛАНАЁТГАН ЖАМИЯТ ТАРАҚҚИЁТИДАГИ АҲАМИЯТИ.....	37
<b>5. Базарбаева Гулжахан Муратбаевна</b> ҚОРАҚАЛПОҚ ХАЛҚ ДОСТОНИ «ҚИРҚ ҚИЗ»ДА ҚАХРАМОНЛИК ОБРАЗИНИНГ ТАРИХИЙ-ФАЛСАФИЙ ЖИҲАТДАН ЁРИТИЛИШИ.....	49
<b>6. Каримов Раҳмат Раҳманович, Бекбаев Рауф Рустамович</b> РЕНЕ ГЕНОН И АНАНДА КУМАРАСВАМИ: ОПЫТ ФИЛОСОФСКОЙ РЕФЛЕКСИИ В КОНТЕКСТЕ ПОИСКА ПУТЕЙ СИНТЕЗА ВОСТОКА И ЗАПАДА.....	61
<b>7. Одинаева Зебинисо Иброхимовна</b> ЖАДИД МИЛЛИЙ ДЕМОКРАТИК ТАЪЛИМОТИДА ЎЗБЕК ХАЛҚИ ИДЕНТИКЛИГИ ВА АКСИОЛОГИК ТАМОЙИЛЛАРНИНГ СИНТЕЗЛАШУВИ ҚОНУНИЯТЛАРИ ИФОДАСИ.....	69
<b>8. Amirov Azamat Odil ugli</b> PHILOSOPHICAL AND CONCEPTUAL FEATURES OF UZBEKISTAN IN THE DEVELOPMENT OF THE MODERN HISTORY OF PHILOSOPHY.....	78
<b>9. Джураева Нигора Авазовна</b> МОДЕЛЬ РАЗВИТИЯ УЗБЕКИСТАНА В КОНТЕКСТЕ РАССМОТРЕНИЯ ПАРАДИГМЫ ЦИВИЛИЗАЦИЙ.....	86
<b>10. Хуррамов Хайитмурод Бобокул ўғли</b> ҲИНД-ЭРОНИЙЛАР МУАММОСИ ТАРИХШУНОСЛИГИГА ДОИР МУЛОҲАЗАЛАР (БАКТРИЯ-МАРҒИЁНА АРХЕОЛОГИК МАЖМУАСИ МИСОЛИДА).....	95

# МАРКАЗИЙ ОСИЁ РЕНЕССАНСИ ЖУРНАЛИ

## ЖУРНАЛ РЕНЕССАНСА ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ

### JOURNAL OF CENTRAL ASIAN RENAISSANCE

**Гойибназаров Шухрат Гойибназарович**  
доктор политических наук, профессор  
заместитель директора Ташкентского филиала  
РЭУ им. Г.В.Плеханова

#### ИСЛАМ ОТВЕРГАЕТ ТЕРРОР: ИСТОКИ, ФАКТОРЫ И ИСТОЧНИКИ

 <http://dx.doi.org/10.5281/zenodo.6072030>

#### АННОТАЦИЯ

В статье раскрывается сущность двух понятий – ислам и исламизм. В первом религия ислам в своих канонах и целях категорически против принуждения вреда человечеству, призывает к обеспечению жизни человека и создает для людей других религиозных убеждений равные условия. Ислам открыт для всех людей, объявил обязательным религиозным долгом мусульман веру во все “Небесные религии”. Террористические и экстремистские элементы существовали в истории ислама на протяжении всего его исторического прошлого. Присутствовала политизация ислама, существовали первые радикальные и экстремистские течения хариджитов, мурджиитов и мутазалитов (7-8 вв.), такфир как форма террора, радикальные учения ханбалитов (9-11 вв.), проповедники-бидъа, объявление «Декларации Бальфура», первые террористические и экстремистские организации на Ближнем Востоке: «Хагана», «Иргун цвай Леуми», «Братья мусульмане», «Аль Каида», «Исламское государство». Обозначается, что террор и религия являются антиподами.

**Ключевые слова:** ислам, исламизм, Коран, Сунна, асхабы, муъахид, ахли зимма, халифат, халиф, Ближневосточные ресурсы, мандатное правление, квазигосударство ИГ, антагонизм, исламская традиция, современность.

**Гойибназаров Шухрат Гойибназарович**  
сиёсий фанлар доктори, профессор  
Г.В.Плеханов номидаги РИУ  
Ташкент филиали директорининг ўринбосари

#### ИСЛОМ ТЕРРОРНИ ИНКОР ЭТАДИ: САРЧАШМАЛАР, ОМИЛЛАР ВА МАНБАЛАР

#### АННОТАЦИЯ

Мазкур мақолада икки тушунча – ислом ва исломизм моҳияти очиб берилган. Биринчи тушунча нуктаи назаридан ислом ўз ақидалари ва мақсадларидан келиб чиққан ҳолда инсониятни ёмонликга мажбурлашга тубдан қарши чиқади ва инсон ҳаётини таъминлаш ва бошқа диний эътиқодлардагиларга тенг шароитларни яратишга ундайди. Ислом барча инсонлар учун очик ва ҳар бир мусулмоннинг диний бурчи деб барча “самовий динларга” ишонишни эълон қилган. Террористик ва экстремистик элементлар ислом тарихида, унинг ўтмишида ҳар доим мавжуд бўлган. Исломни сиёсийлаштириш, хорижийлар, муржийлар,

мутазилийлар (7-8 а.) каби илк радикал ва экстремистик оқимлар, террорнинг бир шакли бўлган такфир, хонболиларнинг радикал таълимотлари (9-11 а.), биъа тарғиботчилари, “Балфруа декларацияси”ни эълон қилиниши, Яқин Шарқда илк террористик ва экстремистик ташкилотлар: “Хага”, “Иргун цвай Лейми”, “Мусулмон биродарлар”, “Ал-Қоида”, “Ислом давлати” кабилар ҳам мавжуд. Террор ва дин бир бирига нисбатан антиподлиги таъкидланган.

**Калит сўзлар:** ислом, исломизм, Куръон, Сунналар, асхаблар, муъахид, ахли зимма, халифалик, халифа, Яқин Шарқ ресурслари, мандат бошқаруви, ИД квазидавлати, антагонизм, ислом анъанаси, замонавийлик.

**Goyibnazarov Shukhrat Goyibnazarovich**

Doctor of Political Sciences, Professor  
Deputy Director of the Tashkent Branch  
of Plekhanov Russian University of Economics

## ISLAM REJECTS TERROR: ORIGINS, FACTORS AND SOURCES

### ABSTRACT

The article reveals the essence of two concepts - Islam and Islamism. In the first, the religion of Islam, in its canons and goals, is categorically against forcing harm to humanity, calls for ensuring human life and creates equal conditions for people of other religious beliefs. Islam is open to all people, and has declared it an obligatory religious duty of Muslims to believe in all "Heavenly religions". Terrorist and extremist elements have existed in the history of Islam throughout its historical past. There was the politicization of Islam, there were the first radical and extremist movements of the Kharijites, Murji'ah and Mu'tazila (7-8 centuries), Takfir as a form of terror, radical teachings of the Hanbalis (9th-11th centuries), Bid'ah preachers, the announcement of the Balfour Declaration, the first terrorist and extremist organizations in the Middle East: "Haganah", "Irgun Tsvai Leumi", "Muslim Brotherhood", "Al-Qaeda", "Islamic State". It is indicated that terror and religion are antipodes.

**Key words:** Islam, Islamism, Quran, Sunnah, adhhabs, muahid, ahli zimma, caliphate, caliph, Middle Eastern resources, mandate management, quasi-state of IS, antagonism, Islamic tradition, modernity.

**Введение.** В рамках рассматриваемой темы есть два понятия очень схожих по звучанию, но очень разных по значению – ислам и исламизм – и каждому, кто говорит о проблемах терроризма на Ближнем Востоке, следует понимать разницу между ними.

Ислам – это религия миллионов жителей земли, никак не запятнавших себя кровью и никогда не мечтавших об убийствах неверных. Исламизм – идеология и практическая деятельность, ориентированные на создание условий, в которых социальные, экономические, этнические и иные проблемы и противоречия любого общества (государства), где наличествуют мусульмане, а также между государствами, будут решаться исключительно с использованием исламских норм, прописанных в шариате – системе нормативных положений, выведенных из Корана и Сунны. Иными словами, в рамках исламизма речь идет о реализации проекта по созданию политических условий для применения исламских (шариатских) норм во всех сферах человеческой жизнедеятельности. Именно поэтому исламизм именуется еще политическим или политизированным исламом. Тем самым исламизм представляет собой одну из политических идеологий и в этом отношении функционально сравним с другими политико-идеологическими системами.

В этом смысле нужно иметь в виду, что каждый исламист обязательно мусульманин, но совсем не обязательно, что каждый мусульманин исламист. Именно исламисты, а не мусульмане в целом, выбрали террор в качестве основного средства достижения своих политических целей. Это исламисты, а не мусульмане устраивают массовые убийства и взрывы жилых домов [1, с.97].

**Методы и методология.** В контексте данного исследования применялись такие методы, как системно-исторический, системно-компонентный, диалектический методы.

Методологической основой данного исследования являются работы отечественных и зарубежных авторов по тематике.

**Результаты и обсуждение.** Ислам категорически против причинения вреда человечеству. Ислам – это религия Аллаха, обеспечивающая человечеству счастье в двух мирах. Учение, законы, правила и действия Ислама преследуют пять основных целей:

1. Обеспечение защиты жизни человека.
2. Обеспечение защиты разума человека.
3. Обеспечение защиты религии человека.
4. Обеспечение защиты потомства человека.
5. Обеспечение защиты имущества человека [2, с.366].

А террор - это действие, использующее прямо противоположные средства достижения своих целей. Достаточно понять, насколько Ислам противостоит главной задаче террора – убийству невинных людей, чтобы осознать противоположность этой божественной религии террору и терроризму.

Аллах говорит в Коране: «...кто убил душу не за душу или (не за) порчу на земле, то словно убил всех людей. А кто оживил ее (душу человека), то словно оживил всех людей...» («Маида», аят 32).

Так религия ислам 1400 лет тому назад построила общество, свободное от фанатизма по отношению к людям с другими религиозными убеждениями. Это создало для них равные условия. Особенно полно, во всей своей красоте, такое отношение проявлялось тогда, когда сами мусульмане строго руководствовались нормами своей религии.

Ислам, объявив обязательным религиозным долгом для мусульман веру во все «небесные религии», в их пророков и священные книги, призывал также не причинять зло тем, кто их не исповедует, быть с ними в добрососедских отношениях, приглашать их на свои торжества, налаживать с ними семейные связи.

Исламское государство обязало охранять молитвенные дома других религий, не вмешиваться в их вероучительные вопросы, при принятии решений не идти по пути дискриминационных по отношению к ним мер, вопросах общественного права и обязанностей видеть в них равных с мусульманами граждан, защищать все их человеческие права. Чтобы доказать сказанное, обратимся к конкретным примерам.

Дополнительно приведем реальные исторические сведения.

После переселения в Медину пророк Мухаммед (С.А.В.) обустроил там жизнь на основе договора, заключенного с местными иудеями, которым были определены основы мирного сосуществования и сотрудничества во имя интересов общества. Сам он лично поддерживал добрые отношения с представителями других религий. В частности, обменивался с ними подарками. Известны факты ношения им одеяния подаренного иноверцами. В свое время даже некоторые злонамеренные люди злоупотребляли такой его добротой, его общедоступностью.

Гостей, прибывших из Эфиопии, посланник Аллаха (С.А.В.) принял в своей мечети и сам обслуживал их. «Они с уважением отнеслись к нашим асхабам (сподвижникам). Мне лично самому хочется оказать им почести», - говорил он.

Пророк Мухаммед (С.А.В.) принял в своей мечети также группу христиан из Наджрана и разрешил им совершить там свое богослужение.

Искренность по отношению к иноверцам продолжали проявлять и те, кто правили исламским государством после смерти пророка Мухаммеда (С.А.В.). Когда почтенный Умар радиаллаху анху прибыл и Байтул Макдис (Иерусалим), то принял предложение местных христиан и заключил с ними соглашение.

Ислам чрезвычайно высоко ценит жизнь человека. Поэтому человек, убивший невинного человека, приравнивается в исламе к тому, кто убил все человечество, ибо людей много, но право на жизнь – всего одно, ибо жизнь дается только один раз. Каждый имеет право на жизнь. Человек, который убил одного человека, посягает на жизнь любого из нас, а значит – на все человечество. Точно так же человек, который спас жизнь одному человеку, будет равен тому, который спас все человечество.

Великие богословы ислама Аль-Бухари и Ат-Термези в хадисах писали, что в исламе ценится жизнь любого, даже если он и неверующий. Например, в хадисе под словом «муъахид» имеется в виду неверующий человек, «заклучивший договор», т.е. живущий в мусульманском государстве на основе договора, призывая тем самым каждого мусульманина строго соблюдать права неверующих, живущих с ним по соседству. Иноверцев, пожелавших проживать под покровительством исламского государства, называют «ахлу зимма» [3]. В соответствии утверждений в Коране, каждый человек, который родился и вышел на свет божий, бесценен. Об этом говорится во многих суннах священной книги мусульман, это утверждают и суфийские мыслители. Ислам, также, как и христианство, провозглашает бесценность человеческой личности [4].

Поэтому стремление организаторов террористических акций, исполнителями которых являются фанатично зомбированные люди, освятить убийство мирных граждан исламскими лозунгами – всего лишь подлая спекуляция на религиозности и доверчивости зависимых от них людей.

Для мусульман ислам не просто религия, а учение, которое включает в себя не только духовные, но и подавляющее большинство светских положений и законов. В связи с этим показательным высказыванием британского, американского историка, востоковеда Бернарда Льюиса, охарактеризовавшего ислам так: «Ислам – это не географическая область, это религия. Для мусульман слово «религия» имеет совсем другой смысл, чем для христиан современности или Средневековья... Ислам – это не просто система веры и культа. Это скорее образ жизни в широком смысле, и его нормы включают элементы гражданского уголовного и даже конституционного права в нашем понимании» [5, с.5-6].

Если заглянуть в историю, то Исламизм как идеология зародился на Ближнем Востоке в первой трети 20 века, когда страны исламского мира переживали период модернизации. Перемены коснулись всех сторон жизни ближневосточного общества, в том числе и религиозной. До этого представители религии, объединяя в своих руках светскую и духовную власть, занимали в мусульманских странах главенствующее положение. «Поскольку ислам закрепил сам факт создания централизованного государства и отразил тенденцию объединения отдельных племен в составе единого целого (причем государство и религиозная община – умма – на первых порах совпадали) единство религии и политики было изначально присуще исламу» [6, с.7]. Но вместе с изменениями политического строя, началось активное вытеснение из общественной жизни представителей религии. В результате перемен, исламское духовенство лишилось статуса особого, идеологически и во многом политически и экономически господствующего социального слоя, который был присущ религиозным деятелям в традиционном обществе Ближнего Востока. В этих условиях, как противодействие происходящим в духовной сфере изменениям и возникает исламизм. Возможность появления подобной идеологии была обусловлена не только и не столько чисто религиозными факторами, самое прямое и существенное влияние не процесс зарождения и становления исламизма оказали противоречивые по своей сути политические события, которые сотрясали Ближний Восток на протяжении всего 20 века. Но обо всем по порядку.

Итак, Ближний Восток, начало 20 века. Первым судьбоносным для арабских стран событием, потрясшим многие умы и души, стало падение Османской империи, под властью которой народы Ближнего Востока находились еще со времен средневековья. В Османской империи султан был одновременно и светским правителем огромной империи, и духовным лидером всех мусульман, приняв это титул от багдадских халифов, наследников первых Аббасидов. Подобное положение вещей кое-где сохранилось вплоть до наших дней. Наиболее наглядный пример представляют собой монархии стран Персидского залива. Король Саудовской Аравии Фахд является хранителем святынь Мекки и Медины и фактически одновременно осуществляет функции духовного и светского управления страной.

Факт объединения в руках османского султана светской и духовной власти давал основания считать, что Османская империя была последним в истории человечества

халифатом. Конечно, первоначальная суть халифата, как способа управления государством, который был прописан в Коране, была давно утеряна.

«Один из краеугольных камней ислама – халифат, или теократия, т.е. соединения в руках религиозных вождей духовной(имамат) и политической власти(эмират), как известно, уже при Омейядах сохранялся только теоретически» [7, с.75]. В ходе дальнейшего распространения ислама, особенно среди народов, имевших давние традиции государственного строительства, например, иранцев, египтян, народов Центральной Азии, заметно усложнились функции управления. Соответственно, постоянно происходил поиск компромисса между объективной необходимостью государственного строительства в исламских странах и двойственной природой управления в традиционной исламской общине. Если при пророке Мухаммеде и при первых халифах исламская община (умма) и представляла собой государство, то впоследствии состоялось разделение функций государства и исламской общины. Сформировались институты государственной власти, аппарат управления, выделилась или интегрировалась в состав мусульманского общества традиционная аристократия вновь присоединенных сообществ в Иране, Центральной Азии, Африке. «Ислам сохранял свою связь с политикой, а политическая власть сохраняла внешние исламские атрибуты, однако осуществление политической власти приобретало все более светский характер» [6, с.30]. Так что называть правителей турецкой империи халифами можно лишь с большой натяжкой. Но все же, некоторые, пусть даже чисто формальные, признаки «истинного халифата» в Османской империи присутствовали, и для сторонников панисламской идеи этого было вполне достаточно. А если учесть, что лидирующие позиции в самом халифате занимали представители духовенства, то можно сказать, что в какой-то мере религиозные деятели ислама оказывали влияние на происходящие во всем мире события. Когда же, после поражения Турции в Первой Мировой войне Османская империя прекратила свое существование, Ближний Восток подпал под влияние Британии и Франции. И большего удара для тех, кто считал мусульман «правлящей миром нацией» невозможно было придумать.

После Первой мировой войны Ближний Восток оказался в полной колониальной зависимости от европейских государств. «Один за другим на месте бывшего единого государства стали возникать эмираты и султанаты, правители которых, чаще всего уже не претендующие на всеобъемлющую духовную власть в пределах своей страны были, тем не менее, практически неограниченными властелинами» [8, с.275]. Границы и главы практически всех арабских стран назначались Британией и Францией. В Иорданию, например, назначили монарха, который даже не был местным жителем, а являлся подданным Саудовской Аравии. Исключение составила только Турция, предпринявшая при Мустафе Кемале Ататюрке построившая светское государство, отказавшись от имперского османского наследия.

27 апреля 1920 года Османская империя окончательно прекратила свое существование. Тогда же на конференции в Сан-Ремо Британия и Франция заключили секретную нефтяную сделку с целью монополизировать между собой всю будущую добычу нефти на Ближнем Востоке. Еще в 1922 году премьер-министр Британии Ллойд Джордж: «Если мы уйдем, через год два после нашего ухода мы увидим, что просто передали французам и американцам богатейшие в мире нефтяные поля» [9, с.509, 534; 10, с.62].

Стремясь поставить Ближний Восток в полную зависимость от своей политики и, имея многовековой опыт завоеваний по принципу «разделяй и властвуй», Британия и Франция создали в арабском мире маленькие, нестабильные государства, чьи правители постоянно нуждались в поддержке своих западных хозяев для сохранения власти. Развитие этих стран находилось под контролем, и никто не собирался допускать, чтобы они когда-либо смогли стать самостоятельной политической силой, которая будет представлять угрозу для Запада. Внешние силы заключили со своими марионетками контракты, которые с одной стороны позволяли задешево получать ближневосточные ресурсы, с другой стороны, невероятно обогащали феодальную элиту, но оставляли при этом большинство граждан в нищете [9, с.45, 49, 66, 74-75, 139, 192-195, 264, 286-288, 392, 401, 410, 493, 506, 512-514, 562; 11].

Естественно, что подобное положение дел не удовлетворяло большинство населения порабощенных стран. С первых дней колониального правления на территории арабских государств наметилась тенденция к подъему национально освободительного движения.

Одновременно на Ближнем Востоке начинает зарождаться противоположное по своей сути движение, развитие которого со временем приведет к возникновению одного из самых продолжительных трудноразрешимых конфликтов современности.

Началось все в 1917 году в находящейся под британским управлением Палестине, в которой большинство населения - 93% составляли арабы, но в тоже время компактными анклавами проживали и евреи. 2 ноября 1917 года Британский министр иностранных дел Артур Бальфур направил лидерам еврейских общин Палестины письмо, известное как «Декларация Бальфура». В своем письме Бальфур ратовал за учреждение для евреев национального очага и намекал на то, что еврейское государство будет создано именно в Палестине.

Фактически с начала своего мандатного правления британцы стали поддерживать эмиграцию евреев в Палестину. В связи с этим в Палестине стало возрастать арабское противодействие, в результате которого в середине 30-х годов страна оказалась на грани восстания. Напуганные таким ходом событий, британские власти существенно ограничили рамки еврейской иммиграции. В намечавшейся борьбе за Ближний Восток,

Пока скорее политической, чем военной, Англия остро нуждалась в разменной монете – «прянике для арабов». И таким пряником могла стать позиция Британии в вопросе создания еврейского национального очага. Беспорядки 1920 года и погромы 1929 года, когда была уничтожена еврейская община Хеврона, стали результатом политики заигрывания и произошли либо при подстрекательстве британской администрации, либо при ее очевидном попустительстве.

Такая позиция Англии, в свою очередь, вызвала недовольство со стороны евреев, рассчитывавших на поддержку Британии. Евреи, поняв, что этой поддержки не будет и в своей борьбе они могут рассчитывать только на свои силы, приступили к формированию собственных военизированных организаций. Повсеместно, в каждом анклав стали создаваться еврейские боевые группы, целью которых объявлялась борьба, как с британцами, так и с арабами. Позднее разрозненные отряды объединились в крупные организации – в начале 20-х годов была создана военизированная организация «Хагана», в 1935 году еврейская экстремистская организация «Иргун цвай Леуми» - военная народная организация.

Одновременно с этими событиями в Палестине почти во всех арабских странах заговорили о насущной необходимости восстановить былое величие мусульманского мира, ныне ставшего сырьевым придатком Западной Европы. Особенно сильны такие настроения были в Египте. Объяснялось это тем, что во времена первых крестовых походов именно на территории современного Египта базировались главные силы противодействия христианским завоевателям. А поскольку в проникновении на Ближний Восток британского и французского колониализма духовные лидеры ислама видели продолжение «крестового похода» европейских держав против ислама и мусульман, то именно Египту была отведена роль авангарда в деле «борьбы с новыми захватчиками и возрождения былой славы ислама».

В 1929 году (по другим источникам в 1928) в провинциальном Египетском городе Исмаилия школьный учитель Хасан аль-Банна организовал ячейку «Ихвану аль-мусли мин» («Ассоциация Братья-мусульмане»).

В начальной фазе своей деятельности Хасан аль-Банна и его приверженцы придерживались умеренных позиций. Аль-Банна определил деятельность «Братев-мусульман» по сути, как «призыв к традиции», «путь следования сунне» и одновременно «суфийской истине», а по форме – как политическое движение, спортивную организацию, культурно-просветительский союз, экономическую кампанию и социальную идею. Таким образом, можно утверждать, что на первом этапе своего существования идеологическая доктрина «Братев мусульман» не базировалась исключительно на фундаменталистских положениях хотя бы потому, что аккумулялировала в себе элементы суфизма.

По мнению аль-Банна для восстановления утраченного величия «необходимо возрождение ислама и построение мусульманского государства, функционирующего по законам шариата и обеспечивающего строгое соблюдение предписаний Корана и Сунны». Так писал он в своей главной работе «Новое возрождение» Хасана аль-Банна. Однако, хотя и можно назвать Хасана аль-Банну прародителем исламизма, все же его программа существенно отличалась от установок современных сторонников создания исламского государства. Например, аль-Банна, в качестве главной причины упадка исламского мира называл не Запад и неверных, а падение нравов в самом исламском обществе, забвение мусульманами предписаний Корана. В этой связи аль-Банна считал своим главным делом воспитание мусульман в духе салафитского ислама (суннитского фундаментализма), потому что, по его мнению, все или почти все мусульмане погрязли в грехе. Эмблемой ассоциации стал Коран над скрещенными мечами. По замыслу ее создателей она расшифровывается как необходимость осуществления, прежде всего, пропаганды исламских ценностей, иначе говоря, реализации на практике «исламского призыва». Восприняв и впитав учение суфийских орденов, Хасан аль-Банна понимал «великий джихад» не как вооруженную войну с каждым кяфиром вплоть до уничтожения последнего неверного, а прежде всего, как «борьбу с нафсом», то есть как борьбу мусульман со своими собственными греховными страстями, «моральное самосовершенствование». Именно так, по его мнению, мусульманин должен приступать к собственному джихаду.

В качестве обоснования своего понимания джихада Хасан аль-Банна ссылался на аяты «... Аллах не отменяет милость, которую Он сказал людям, пока они сами не изменяют того, что в их душах» (8:53), «Воистину, Аллах не меняет положения людей, пока они не изменят себя» (13:11), «... поистине, нафс влечет ко злу» (12:53), «... и не следуй страстям, ибо они собьют тебя с пути Аллаха» (38:26) и цитировал хадисы «Мы перешли от малого джихада к великому (борьбе с нафсом)», «Лучший джихад – это борьба со своим собственным нафсом».

Однако, в качестве главной задачи мусульман считая «борьбу с нафсом», называя искоренение собственных грехов «великим джихадом», Хасан аль-Банна в проповедях не отрицал наличие и необходимость так называемого «малого джихада», то есть борьбу за освобождение родины от иноземных захватчиков.

Так, начав с призывов к духовному самоочищению, основатель «Ассоциации братьев-мусульман» постепенно пришел к идеологическому обоснованию вооруженной борьбы против английских и французских колонистов. К середине 30-х годов «Ассоциация Братьев-мусульман» по сути стала лидером этой борьбы. Тем временем, примерно в тот же период, к середине 30-х годов 20 века в мировой экономике, а значит, и в политике появляется новый фактор, которому в дальнейшем суждено будет играть главенствующую роль в развитии истории всего мира, и в особенности Ближнего Востока.

Его значение сохраняется и по сей день. Начало 21 века омрачили уже вышедшие на международный уровень террористы. 11 сентября 2001 года весь мир вздрогнул от серии террористических атак на башни-близнецы в Нью-Йорке. Это был вызов не только США, но и всему миру. 7 октября 2001 года началась военная операция США и их союзников в Афганистане. Она проводилась в рамках операции «Несокрушимая Свобода» (Enduring Freedom), начатой в ответ на террористический акт 11 сентября 2001 года.

Основанием для введения войск США и Великобритании в Афганистан послужила резолюция Совета Безопасности ООН №1368 от 12 сентября 2001 года. 17 октября 2002 года сенат США санкционировал крупнейший за 20 лет увеличение военных ассигнований на 37,5 миллиарда долларов до 355,1 миллиарда. Перед этим Президент Джордж Буш поставил свою подпись под резолюцией конгресса, разрешающей использование сил против Саддама Хусейна. 20 марта -1 мая 2003 года, объединенные силы США и антииракской коалиции провели военную операцию против Ирака. Официальным поводом к вторжению была заявлена связь Ирака с международным терроризмом, в частности, с движением «Аль-Каида», а также информация о наличии в Ираке запасов оружия массового поражения, впоследствии не нашедшего подтверждения. Вторжение США в Ирак в 2003 году было неверным шагом,

который спровоцировал межконфессиональную вражду и создал благодатную почву для появления террористической группировки «Исламское государство». Такое мнение высказал председатель 70-й сессии Генеральной Ассамблеи Могенс Люккеттофт.

«Мы не можем отрицать то, что вторжение в Ирак в 2003 году по многим причинам было неправильным решением. Но еще опаснее оказалось то, что принявшие это решение совершенно не имели четкого представления, с чем они имеют дело, не понимали, как избежать последствий (вторжения) – усиление разногласий в обществе, что создало благодатную почву для возникновения ИГ», - сказал 44-й президент США Барак Обама [12].

**Заключение.** В силу возникших обстоятельств, впоследствии на политическую арену выходит самая жестокая в истории международная террористическая организация ИГИЛ он же ДАИШ (арабский акроним) и преобразовавшийся в ИГ – исламское государство, появившееся на базе «Аль-Каида в Ираке» и других сектантских, экстремистских организаций. Она с самого начала своей деятельности привлекла внимание мировой общественности посредством хорошо режиссированных акций показательной страшной жестокости к пленным, невинным людям систематическими актами по отношению к женщинам, религиозным меньшинствам и мусульманам, принадлежащим иным течениям, занималась проведением этнических геноцидов против христиан и представителей других религий.

Созданное и впоследствии никем не признанное квазигосударство – ИГ, прикрывая свои экстремистские проявления религиозными лозунгами из Корана, Хадисов и из других документов, выдергивая из них отдельные фразы, интерпретировали их содержание в нужном им направлении, содействующем достижениям своих глобальных политических целей по созданию Халифата и удовлетворения личных корыстных амбиций и интересов, ничего общего, не имеющих с религией ислам. Заявленные цели, которые ставит перед собой международные террористические, экстремистские организации, не только являются утопическими, но и вступают в антагонизм с исламской традицией, современным мироустройством, а также с Кораном и Сунной.

И, по нашему мнению, на сегодняшний день необходимо с наибольшей полнотой и доступностью раскрывать несовместимость, неприемлемость с позиций священного Корана посягательства правоверного мусульманина на высший дар Всевышнего – человеческую жизнь, ибо по Корану жизнь каждого человека в руках Аллаха.

### Использованная литература:

1. Гойибназаров Ш. «Международный терроризм: истоки, факторы и источники»- Ташкент:«Ozbekiston», 2-е дополненное издание, 2013г.
2. Шайх Мухаммад Содик Мухаммад Юсуф. Ийман-Ислам-Куръан. – Тошкент: «Nilol Nashr», 2019й.
3. Ахлу зимма – (зимма досл. «договор», «безопасность»). Для ахлу зимма (людей договора) гарантируется личная свобода мысли, свобода вероисповедания, неприкосновенность к жизни, имущества, чести и прочего.
4. Зубов А.Б Противление злу силой//Независимая газета, 06 августа 2003г.
5. Lewis V. L Europa e L'Islam, Roma – Bari. 1995.
6. Ислам в современной политике стран Востока». – Москва, 1986г.
7. К.З.Ашрафян. Шариат и власть в мусульманских государствах средневековой Индии //Восток/Oriens, 1995г., №1.
8. Васильев Л. История Востока. – Москва, 1998г.
9. Fromkin D. A Peace to End All Peace. – New York: Henry Holt, 1989.
10. Chomsky N. Oppose the War // Z Magazine, Feb. 1999.
11. Kedourie E. England and the Middle East. – London: Bowes and Bowes, 1956.
12. <https://news.mail.ru/politics/24433188/>.

# МАРКАЗИЙ ОСИЁ РЕНЕССАНСИ ЖУРНАЛИ

ЖИЛД 2, СОН 2

# ЖУРНАЛ РЕНЕССАНСА ЦЕНТРАЛЬНОЙ АЗИИ

ТОМ 2, НОМЕР 2

# JOURNAL OF CENTRAL ASIAN RENAISSANCE

VOLUME 2, ISSUE 2

УШБУ ЖУРНАЛ ЎЗБЕКИСТОН РЕСПУБЛИКАСИ ИННОВАЦИОН РИВОЖЛАНИШ ВАЗИРЛИГИ ТОМОНИДАН  
МОЛИЯЛАШТИРИЛГАН А-ОТ-2021-11-СОҢЛИ "ЎЗБЕК ХАЛҚИ ДИНИЙ ВА МИЛЛИЙ ҚАДРИЯТЛАРИ КОМПЛЕКСИНИНГ  
ЭЛЕКТРОН-ТРАНСДИСЦИПЛИНАР ПЛАТФОРМАСИНИ ЯРАТИШ" НОМЛИ ИННОВАЦИОН ЛОЙИХА ДОИРАСИДА НАШРГА  
ТАЙЁРЛАНГАН.

THIS JOURNAL PREPARED FOR PUBLICATION AS PART OF THE INNOVATIVE SCIENTIFIC PROJECT NO. A-OT-2021-11  
"CREATION OF AN ELECTRONIC TRANSDISCIPLINARY PLATFORM FOR THE COMPLEX OF RELIGIOUS AND NATIONAL VALUES  
OF THE UZBEK PEOPLE", FUNDED BY THE MINISTRY OF INNOVATIVE DEVELOPMENT OF THE REPUBLIC OF UZBEKISTAN.

ДАННЫЙ ЖУРНАЛ ПОДГОТОВЛЕН К ИЗДАНИЮ В РАМКАХ ИННОВАЦИОННОГО НАУЧНОГО ПРОЕКТА № А-ОТ-2021-11  
"СОЗДАНИЕ ЭЛЕКТРОННО-ТРАНСДИСЦИПЛИНАРНОЙ ПЛАТФОРМЫ КОМПЛЕКСА РЕЛИГИОЗНЫХ И НАЦИОНАЛЬНЫХ  
ЦЕННОСТЕЙ УЗБЕКСКОГО НАРОДА", ПРОФИНАНСИРОВАННОГО МИНИСТЕРСТВОМ ИННОВАЦИОННОГО РАЗВИТИЯ  
РЕСПУБЛИКИ УЗБЕКИСТАН.

**Editorial staff of the journals of [www.tadqiqot.uz](http://www.tadqiqot.uz)**

Tadqiqot LLC the city of Tashkent,

Amir Temur Street pr.1, House 2.

Web: <http://www.tadqiqot.uz>; Email: [info@tadqiqot.uz](mailto:info@tadqiqot.uz)

Phone: (+998-94) 404-0000

**Контакт редакций журналов. [www.tadqiqot.uz](http://www.tadqiqot.uz)**

ООО Тадқиқот город Ташкент,

улица Амира Темура пр.1, дом-2.

Web: <http://www.tadqiqot.uz>; Email: [info@tadqiqot.uz](mailto:info@tadqiqot.uz)

Тел: (+998-94) 404-0000